

المُسْنَدُ قُورَيْشُ التَّارِثِ



الدَّكْتُورُ عَبْدُ الْعَظِيمِ الدِّيْبِ

أستاذ ورئيس قسم الفقه والأصول

بجامعة قطر



كافة حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثالثة للكتاب

الثانية للناشر

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢

مدار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة ش.ع.م

الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ت : ٣٤٧٧٦١ / ٣٥٦٢٢٠ / ٣٥٦٢٣٠

المكتبة : أمام كلية الطب ت : ٣٤٧٤٢٢ ص : ب : ٢٢٠ فاكس 24004 UN DWFA



المُسْنَدُ قُوزِ التَّارِثِ

الدَّكْتُورُ عَبْدُ الْعَظِيمِ الدِّيْبِ

أستاذ ورئيس قسم الفقه والأصول

بجامعة قطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَدْخُلُ إِلَى الْقَضِيَّةِ

ربما كان المدخلُ الصحيح لتقييم عملِ المستشرقين ودَوْرهم في مجال تراثنا، هو الإجابة على هذه الأسئلة:

- كم كان حجم تراثنا؟ بمعنى: كم كان يقدر عدد الكتب التي تصلنا، لو لم يقدر له أن يلقى ما لقي، من تحريق وتغريق، وسطو وابتزاز، وإهمالٍ وتهاون؟
- ثم كم بقي لنا بعد ذلك كله؟
- ثم كم منه في أيدينا الآن؟
- وكم في أيدي المستشرقين؟
- وماذا صنعنا بما في أيدينا؟
- وماذا صنع المستشرقون بما في أيديهم؟
- وكم حَقَّق ونُشر منه؟
- وكم حَقَّقنا؟
- وكم حقق المستشرقون؟

أعتقد أنَّ الإجابة الدقيقة المحددة عن هذه الأسئلة هي التي تعطي الصورة الصادقة، والحكم الصائب على عمل المستشرقين، ما دما بصدد تقييمه ووضعه في مكانه، وإعطائه قدره.

ومع أنَّ هذه الأسئلة في جملتها تبدأ بـ (كم) أي تحتاج إلى إجابة رقمية محددة، فإننا لا نملك إلاَّ إجابة تقريبية عن بعضها، وعن بعضها الآخر لا نملك إجابة أصلاً، وعن بعض ثالث يستحيل أن نملك إجابة، فمن يستطيع أن يُقدِّر لنا حجم تراثنا كُلِّه، لو لم يصبه ما أصابه؟؟ إنَّ ذلك فوق كل حدسٍ وأبعد من كل تخمين.

إنَّ ما ضاع من تراثنا لا يمكن بحال أن يخضع لتقدير، فمن يستطيع أن يقدر عدد المجلدات التي صنعت الجسر، بل السدَّ الذي عبرت عليه خيولُ

هولاكو وجنوده بين شاطئ دجلة، ومن الذي يستطيع أن يُحصى ما حرّقه الصليبيون في حملاتهم التي جاءت في موجات متتالية مثل موجات التتار، وأشد فتكا، وظلت نحو مائتي سنة تتشبث بمواطء أقدامها، وبالإمارات التي اتخذتها رؤوسَ جسور لاجتياح بلاد الإسلام جملة، وكانت الكتب والمكتبات طوال هذه المبارك هدفا مقصوداً للصليبيين حيناً، ووقوداً للنيران الطائشة حيناً آخر، وإن ما أصاب القدس، وطرابلس، وعسقلان، وغزة، والمعرّة، وغيرها من المدن تدميراً وإهلاكاً وإحراقاً، كيف يبقى على مكتباتها؟ وبحسبنا أن نذكر أن «بعض المؤرخين قدّر ما أتلّفه الصليبيون في (طرابلس) وحدها بثلاثة ملايين مجلد»^(١).

ويحدثنا التاريخ «أن أحد الأطباء رفض دعوة سلطان بخارى للإقامة في بلاطه، لأنه يحتاج إلى أربعائة بعير لنقل مكتبته»^(٢).

فإذا كانت الكتب في مدينة واحدة (طرابلس) نحو ثلاثة ملايين، والكتب التي في مكتبة خاصة لواحد من الأطباء تبلغ حلّ أربعائة بعير، فكم يبلغ ما كان في المدن الإسلامية كلها؟ وما كان في المكتبات الخاصة كلّها؟ فإذا كان هو حجم التراث، وكان الباقي منه نحو ثلاثة ملايين مخطوطة فقط، فإذا عرفنا ما بقي بأيدينا، وما بقي بأيدي المستشرقين، وما نشرناه، وما نشره المستشرقون، وماذا نشره من التراث؟ ولماذا نشره؟ وكيف نشره؟ إذا عرفنا ذلك، نستطيع أن نفصل في القضية، وأن نقدرّ للقوم عملهم حقّ قدره، لا ننقصهم، ولا نبخسهم، ولا نزيدهم، ولا نمجدهم، بدعوى (الاعتدال) و (الإنصاف) أو تغطية لشعور العجز والهوان.

وسنحاول في الصفحات القادمة أن نقدم نموذجاً لهذه الدراسة، علّها تكون خطوة على الطريق، نحو الحكم (المنهجي) (العلمي) (الموضوعي) على عمل المستشرقين، ودورهم في التراث.

(١) الدكتور مصطفى السباعي. من روائع حضارتنا: ١٦٢.

(٢) جلال مظهر: حضارة الإسلام وأثرها في الترقّي العالمي: ٣٨٤.

اتجاهات النشر عند المستشرقين

للآن - فيما أعلم - ليس لدينا دراسة دقيقة، تقوم على حصر أعمال المستشرقين، في مجال تحقيق التراث ونشره، ونحن - لا شك - أحوج ما نكون إلى هذه الدراسة، بل نراها تأخرت طويلاً، وإلى أن تتم سيظل الحديث في هذا المجال (عمل المستشرقين) يقوم على الحدس والتخمين، ويعتمد على ملاحظات سريعة، ويتأثر بأهواء مزاجية، وصلات شخصية، ومواقف نفسية، تجذبه من يمين ويسار.

وحينما نقوم بهذه الدراسة - إن شاء الله - نستطيع أن نرى في ضوءها ما يلي:

أولاً: عدد الكتب التي أخرجها المستشرقون بجهودهم العلمية، وتحديد (الكم) الذي قاموا بخدمته من تراثنا، ويتبع ذلك، وينبني عليه بيان نسبة عملهم إلى مجموع ما تم نشره، فيحدد بالضبط المقدار الذي أسهموا به في نشر تراثنا، فلا نغمطهم فضلهم - إن كان لهم فضل - ولا ننسب إليهم ما لا يستحقون استجابة لعقدة الهوان، ومركبات النقص التي سيطرت على كثيرين من سمّوا أنفسهم، وأسمتهم أجهزة التضييل (قادة الفكر).

ثانياً: معرفة اتجاهات النشر لدى المستشرقين، بمعنى أن نعرف الكتب التي تحظى باهتمامهم، وتجذب انتباههم، من أي لون هي، ومن أي فرع من فروع المعرفة، وما قيمتها في هذا الفن، ثم ما علاقتها بما ينشرونه من فنون أخرى.

ثالثاً: درجة الدقة والإتقان في هذه الأعمال، بل درجة الصحة

والصواب، وماذا فيها من خلل أو زلل نتيجة للعجز عن إدراك سرّ العربية، وامتلاك ذوقها^(٣)، والعجز عن استكناه سرّ التراث، واستلهاهم روحه الرباني الإلهي.

بل ماذا فيها من خلل أو زلل، نتيجة للأحكام المسبقة، والمواقف غير المحايدة، بل العدائية التي تدعو إلى تعمد التشويه والتحريف^(٤).

وعند ذلك تفرغ الأمة من هذه القضية ويصدر الحكم فيها بالأدلة الدامغة، والحقائق الثابتة، فننتهي منها، ومن اللجاجة حولها، ونفرغ لما سواها.

نموذج:

وقد حاولت إجراء نموذج مصغر لهذه الدراسة، لا يشمل عمل المستشرقين كلّهُ - كما نرجو - وإنما شملَ شريحة، أو قدرّاً لا بأس به من أعلامهم، ويتمثل هذا القدر في مجموعتين، من مجموعات المخطوطات المطبوعة:

الأولى: معجم المخطوطات المطبوعة (المجلدات الثلاثة الأولى) وهو من عمل الدكتور صلاح الدين المنجد^(٥).

(٣) كتب شيخُ المستشرقين الروسي، وأقدرُهم بإطلاق (كراتشوفسكي) في يناير سنة ١٩٠٩ م وهو في بيروت إلى شقيقته، يقول لها: «إن اللغة العربية تزداد صعوبة، كلما ازداد المرء دراسة لها» (راجع المقدمة التي كتبها زوجته لكتابه [مع المخطوطات العربية] - ترجمة الدكتور محمد منير مرسى). وما باللغة العربية من صعوبة! وكيف تزداد صعوبة مع الأيام كلّما ازداد دراسة لها؟، إنّ الصعوبة في إدراك سرّ اللغة وامتلاك ذوقها، هذا هو الذي يعزّ على هذا المستشرق وأمثاله الذين لم ينشؤوا نشأة عربية، ولم يأخذوا اللغة العربية مأخذ الذين يتعربون من المسلمين، فيُشربون حبّها وذوقها في قلوبهم.

(٤) نعني بذلك ما قد يكون من قصور في قراءة النصوص التراثية التي نشرها، أو في تعليقاتهم عليها أو في المقدمات والدراسات التي يلحقونها بها.

(٥) طبع دار الكتاب الجديد. بيروت (طبعة ثانية) الجزء الأول ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م، الجزء الثاني ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م، والجزء الثالث ١٩٨٣ م، وعلمت أنّ هناك جزءاً رابعاً لكن لم نستطع الوصول إليه الآن.

الثانية: ذخائر التراث العربي (الجزء الأول) وهو من عمل الدكتور عبد الجبار عبد الرحمن^(٦).

وكان ذلك على النحو التالي:

اولا: بالنسبة لمعجم المخطوطات المطبوعة اتبعت الخطوات الآتية:

١ - أحصيت كل المخطوطات المنشورة، فكانت النتيجة كالآتي:
في الجزء الأول: ٤١٤ أربعة عشر وأربعمائة (عنوان) ما بين كتاب، وجزء من كتاب، ورسالة صغيرة.
(وذلك في الفترة من ١٩٥٤ - ١٩٦٠ م. سبع سنوات).

في الجزء الثاني: ٣٥٢ اثنان وخمسون وثلثمائة (عنوان) ما بين كتاب، وجزء من كتاب، ورسالة صغيرة.
(وذلك في الفترة من ١٩٦١ - ١٩٦٥ م. خمس سنوات).

في الجزء الثالث: ٤٣٠ ثلاثون وأربعمائة (عنوان) ما بين كتاب، وجزء من كتاب، ورسالة صغيرة.
(وذلك في الفترة من ١٩٦٦ - ١٩٧٠ م. خمس سنوات).

٢ - أحصيت ما قام بنشره المستشرقون في كل جزء، فكانت النتيجة كالآتي:

في الجزء الأول ٥٨ (عنوانا) (صرفنا النظر عن بعض الأعمال التي لا تعدو بضع صفحات).

في الجزء الثاني ١٧ (عنوانا) (صرفنا النظر عن بعض الأعمال التي لا تعدو بضع صفحات).

(٦) مرتب على حروف الهجاء بأسماء المؤلفين، يشمل الجزء الأول من حرف (أ - ش) في نحو (٦٦٠) صفحة - نشر جامعة البصرة - سنة ١٩٨١ م.

في الجزء الثالث ١٨ (عنوانا) (صرفنا النظر عن بعض الأعمال التي لا تعدو بضع صفحات).

٣ - وعلى ذلك تكون النسبة المئوية لما نشره المستشرقون إلى ما نشرناه كالآتي:

في الجزء الأول ١٤٪.

في الجزء الثاني ٤٪.

في الجزء الثالث ٤٪.

ويكون متوسط النسبة بين الأجزاء كلها هو: ٧٪.

وبالنظر إلى هذه النتائج نلاحظ أن الفرق شاسع بين الجزء الأول والجزئين الثاني والثالث، حيث ترتفع النسبة إلى أكثر من ثلاثة أمثال. والأمر في حاجة إلى تفسير أو تعليل، ولعلنا لا نعدو الصواب إذا أرجعناه لما يلي:

١ - نحن نعتقد أن (للزمن) دخلاً في ذلك، حيث اختص الجزء الأول بفترة السنوات السبع من أول سنة ١٩٥٤ م - إلى آخر سنة ١٩٦٠ م، وهي ما بعد سنوات الحرب والتعمير، ذلك أن فترة الحرب العالمية الثانية، التي انتهت سنة ١٩٤٥ م، وما تلاها من مرحلة بناء، [وكانت اشد وأقسى من سنوات الحرب ذاتها] - كانت فترة خمود وركود، أعني أن عمل المستشرقين توقف أو كاد في اثناء الحرب وما تلاها من مرحلة بناء، فلما استقرت الأمور، وبدأ رجال الاستشراق يعودون لمؤسساتهم، ومواقعهم، كان لديهم عندما عادوا رصيذاً من الأعمال توقف نشره، فأضافوه إلى ما جدّ من عمل ووُلدَ من نتاج، فكان ذلك هو السبب في تضاعف نسبة أعمالهم في هذه الفترة التي اعقبت فترة الحرب والتعمير.

ولعلّ ما يؤيدنا في ذلك، ما ذكره نجيب العقيقي (وهو واحد منهم)^(٧)

(٧) انظر كتابه (الاستشراق والمستشرقون) حيث يتحدث عن المدرسة المارونية ضمن مدارس الاستشراق، ويجعل نفسه واحد من رجال المدرسة المارونية.

حيث قال: « وأصيب نشاط لجنة دائرة المعارف الإسلامية بعد الحرب بشيء من الاضطراب، وقُضي على بعض أعضائها في ساحتها، ثم استأنفت من بعدُ نشاطها »^(٨).

ويلفت نظرنا في عبارته، قوله: « بعد الحرب » مما يؤكد ما قلناه من أن فترة ما بعد الحرب كانت فترة شدة وجهد، لا تقل عن فترة الحرب ذاتها.

كما يلفت النظر أيضاً قوله: « وقُضي على بعض أعضائها في ساحتها » فهذا يؤكد ما سنقوله من علاقة المستشرقين بوزارات المستعمرات، وأنهم كانوا طلائع الغزو الاستعماري، وأنهم كانوا في قلب معارك بلادهم وحروبها.

٢ - ونستطيع ان نضيف عاملاً آخر، وتفسيراً آخر لنقص إنتاجهم، وهو أن سنة ١٩٦٠م هي السنة التي أعلنتها الأمم المتحدة سنة إنهاء الاستعمار^(٩)، وبعدها اختفت من نظم السياسة (وزارات المستعمرات) وكما هو مقرر ومعروف للجميع، كانت هذه الوزارات هي الملجأ الأول الذي يعيش في كنفه الاستشراق، ويرعى حركته.

فلما زالت هذه الوزارات، أو ضعف شأنها، فقدت حركة الاستشراق أكبر معين لها، وتحول من كان في كنفها من المستشرقين، إلى ما بقي من أوكار التبشير والاستخبارات، والمراكز الاستشارية ونحوها.

فكانت هذه الهزة سبباً - فيما نقدر - لهذا الانخفاض الواضح في إسهامات المستشرقين.

٣ - كم كنا نتمنى أن نقول: إن انخفاض نسبة أعمال المستشرقين هذا

(٨) الاستشراق والمستشرقون: ١١٠٨.

(٩) انظر حقائق أساسية عن الأمم المتحدة ص ١٧٣ أصدرته إدارة الإعلام العام بالأمم المتحدة - طبع بمطابع الشعب بالقاهرة سنة ١٩٨٠م.

جاء نتيجةً لزيادة أعمالنا، وثمره لكثرة إنتاجنا نحن في هذا المجال، بمعنى أن (حجم) عمل المستشرقين بقي كما هو، لكن بسبب ازدياد نشاطنا وجهودنا بدا عملهم ضئيلاً وجهدهم قليلاً. نعم. كنّا نتمنى أن نقول ذلك. ولكن هذا لا يستقيم، ولا يكون صحيحاً، بسبب ما هو واضح من مجرد النظر إلى العدد الكلي في الفترات الزمنية الثلاث التي كانت موضع الدراسة، فالتفاوت بينها يسير.

ويمكن التعبير عن ذلك بالأرقام بصورة أكثر وضوحاً هكذا:

٦٠ كتاباً (متوسط العدد الكلي في السنة الواحدة من الفترة الأولى: ١٩٥٤ - ١٩٦٠ م).

٧٠ كتاباً (متوسط العدد الكلي في السنة الواحدة من الفترة الثانية: ١٩٦١ - ١٩٦٥ م).

٨٠ كتاباً (متوسط العدد الكلي في السنة الواحدة من الفترة الثالثة: ١٩٦٦ - ١٩٧٠ م).

ونسبة ما يخص المستشرقين في كل سنة من السنوات كالآتي:

٨,٢ كتاباً في السنة الواحدة من الفترة الأولى.

٣,٤ كتاباً في السنة الواحدة من الفترة الثانية.

٣,٦ كتاباً في السنة الواحدة من الفترة الثالثة.

وبذلك يتأكد تماماً انخفاض إنتاج المستشرقين منذ سنة ١٩٦٠ م. كما يتضح ان هناك زيادة في معدل إسهامنا، وإنجازنا - نحن المسلمين - في هذا المجال، إلا أنها - كما أشرنا آنفاً - زيادة طفيفة، لا تتناسب مطلقاً مع ازدياد عدد الجامعات والخريجين، وعدد المؤسسات العلمية، ومراكز البحوث، والهيئات العاملة في مجال خدمة التراث، ولا مع معدل الثراء والرخاء، الذي حظي به العالم العربي، ولا مع هذه الصحة الإسلامية الفكرية الرشيدة، التي يموج بها العالم الإسلامي اليوم.

ثانياً: بالنسبة لكتاب ذخائر التراث للدكتور عبد الجبار عبد الرحمن، فهو قد حدد مجال عمله بقوله: «يحاول هذا الكتاب - جهد المستطاع - حصر وتسجيل ما طبع من المخطوطات التي صنفها المؤلفون العرب والمسلمون في شتى فنون العلم والمعرفة منذ بدء التدوين إلى نهاية القرن الثاني عشر الهجري^(١٠)، سواء ما أخرجته المطابع الشرقية، أو الغربية، وما حققه ونشره المستشرقون أو الشرقيون، خلال القرنين التاسع عشر والعشرين»^(١١) أي أنه معجم للمخطوطات المطبوعة منذ بدأت الطباعة، على أن تكون هذه المخطوطات من عمل ونتاج القرون العشرة الأولى من الهجرة، كما جعل سنة ١٩٨٠ م حداً ينتهي إلى الكتب التي طُبعت عنده.

ولم يصل إلى يدنا للآن إلا الجزء الأول، وقد أجرينا الإحصاء بطريقة العينة العشوائية، فاخترنا عدداً متساوياً من الصفحات من كل مائة بدون ترتيب، فحصلنا على ست وخمسين صفحة، بواقع ثمانين صفحات من كل مائة، من المئات السبع.

ثم أجرينا باقي العمليات الإحصائية بالطريقة السابقة نفسها:

١ - حصرت عدد المؤلفات المنشورة في هذه الصفحات، فكانت ٣٢٠ عشرين وثلثمائة كتاب.

٢ - أحصينا ما قام بنشره المستشرقون فكانت النتيجة ٣٢ كتاباً اثنين وثلثين كتاباً.

٣ - وعلى ذلك تكون النسبة المئوية ١٠٪ عشرة في المائة.

ويلاحظ أن هناك تفاوتاً بين هذه النتيجة والنتائج السابقة، بمعنى أنها في الواقع تسجل زيادة وارتفاعاً في النسبة، حيث كان متوسط الأجزاء الثلاثة في معجم صلاح الدين المنجد ٧٪.

(١٠) أضاف المؤلف هامشاً هنا أنه «رُكِّز على مؤلفات القرون العشرة الأولى، ولا يتعرض بعدها إلا للمؤلفات البارزة» كذا قال.

(١١) انظر ص: ١٠.

وتستطيع في النهاية أن تخرج بالنتائج الآتية:

- ١ - أن معدل إسهام المستشرقين وإنتاجهم سجل هبوطاً ملحوظاً منذ مطلع الستينيات، ولا يزال مستمراً.
- ٢ - أنه كانت هناك طفرة في السنوات التي تلت انتعاش الغرب بعد الحرب العالمية الثانية.
- ٣ - أن نسبة الـ ١٠٪ تعتبر مؤشراً صادقاً إلى حد ما، لمتوسط إنتاج المستشرقين. بالنسبة لمجموع ما نشر من مخطوطات منذ الطباعة للآن.

تحفظ:

ولنا أن نتحفظ على هذه النتيجة (مؤقتاً) إلى أن يتم الحصر الشامل الكامل لجميع المخطوطات المطبوعة، وما قام به المستشرقون منها. بل سيظل هناك شيء من التحفظ [ولو تم الحصر الشامل]، ذلك أن النسبة التي ستفلت من الحصر (وهذا شيء متوقع، بل مقطوع به) سيكون أكثرها من عملنا، وبالذات من نشر الأفراد، (العمل الشخصي) ذلك أن المستشرقين يُحسنون تسجيل أعمالهم وجَدَوَلَتَها، والنشر عنها، والإعلام بها، ونحن نحسن استقبالها والتنويه بها، أما جهود الأفراد بل والهيئات الإسلامية، فيقيني أن قدرأ لا بأس به من عملها سيظل خارج الإحصاء والحصر، وعندها يبدو عمل هؤلاء أكبر من حجمه، وأكثر من واقعه.

الاتجاه الفكري للمستشرقين

في ضوء هذه الدراسة السابقة رأينا إسهام المستشرقين من حيث (الكم والحجم) ونسبته إلى عملنا، أما من حيث اتجاهاتهم الفكرية، التي يمثلها ويكشف عنها اختياراتهم، فقد أجرينا دراسة إحصائية على المجموعات السابقة من الكتب نفسها، وكانت النتيجة كما يلي:

أولاً - بالنسبة لما هو منشور في معجم الدكتور المنجد:

[الفن]	عدد الكتب	النسبة المئوية
التصوف والفلسفة وعلم الكلام	٤٠	%٤٣
التراجم والتاريخ	٢٨	%٣٠
تفسير	٢	%٢، ١
لغة ونحو	٣	%٣ر٢
أدب	٣	%٣ر٢
بلاغة	٣	%٣ر٢
رحلات وجغرافيا	٤	%٤ر٣
شعر وطرائف	٣	%٣ر٢
فقه	٤	%٤ر٣
علوم	٣	%٣ر٢
	٩٣ كتاباً	%٩٩ر٧

ولا تختلف الاتجاهات كثيراً بالنسبة لما هو منشور في (ذخائر التراث)، حيث تتوزع الكتب على النحو التالي:

[الفن]	عدد الكتب	النسبة المئوية
التصوف والأخلاق	٤	%١٢ر٥
الديانات (مقارنة ونقد)	٢	%٦
عقيدة وكلام	٢	%٦
تاريخ	٧	%٢١

تراجم	٣	%٩
سيرة	١	%٣
تفسير	١	%٣
حديث	١	%٣
أدب	٢	%٦
شعر	٣	%٩
لغة ونحو	٣	%٩
٣٢ كتاباً	٣	%٩٨٠

هناك كسور طفيفة تكمل مجموعها المائة ١٠٠٪

ويجب أن ننبه هنا إلى ما يلي:

(أ) أنه قد يخالفنا مخالف في هذا التوزيع، ومرجع ذلك أن هذه المؤلفات القديمة، قد يتنازعها أكثر من فنّ من فنون المعرفة، وتصلح للانتساب لكل منها، بما حوته من موضوعات، ومن حيث الزاوية التي ينظر منها الناظر إليها، ومن حيث الاعتبار الذي يعتبرها به، فالكتاب في حياة أحد أئمة التصوف (مثلاً) قد يصنّف في التراجم، وقد يصنّف في التصوف، بالنظر إلى ما حواه من مذهب الرجل وفكره.

وما برح م فهرسو الكتب يختلفون (أحياناً) في الفن الذي يضعون تحته هذا الكتاب أو ذاك، ومعلوم للجميع (بطاقة الإحالة) حيث يصنّف الكتاب في فن من الفنون ويشار إليه، ويحال عليه في الفن الآخر الذي يمكن أن يحتويه أيضاً.

(ب) أن هذا التوزيع - على قوة دلالاته -، ليس كافياً لتوضيح اتجاهات النشر عند القوم، فلا بد أن نرى أيّ كتب في الفقه ينشرون، وأيّ كتب في التاريخ، وأيّ كتب في الفلسفة، وهكذا، فليس كل فقه ولا كل تراجم، ولا كل تاريخ، يكون كافياً باسمه وعنوانه، و(صنفه).

ولعل هذه النتائج ليست في حاجة إلى نظر أو تأمل، فهي تنطق

باتجاهات القوم في النشر بوضوح، وتكشف عن أهدافهم بجلاء، فالتصوف والفلسفة وعلم الكلام (وهو الاتجاه الأول عندهم) ليعرفوا السلوك، والفكر، والعقيدة، ويأويل من عرف عدوّه، سلوكه ونفسه، وحقائق فكره، ومناحي آرائه، ومكامن عقيدته، وخفايا قلبه.

فهذا الولوع العجيب الغريب بدراسة هذه العلوم، ونشر مؤلفاتها، لا تفسير له إلا في ضوء أهدافهم، فهم يتعرفون على هذا اللون من الفكر، ويتبعون شطحاته وانحرافاته، وكيف تقعد بالناس عن الجهاد، بل عن العمل، أيّ عمل، ويرون كيف يقوم لهم هذا - إذا روجوه - بمهمة أكبر من مهمة الجيوش، إذ يشل حركة الأمة، ويُقعدّها عن المقاومة، بل يزين لها الاستسلام.

ومن أراد دليلاً على ذلك، فليُنظر في تاريخ الجزائر، ليرى كيف قاوم (الطُرقيون) المتصوفون حركة ابن باديس (الزعيم الروحي لحرب التحرير الجزائرية) وهي حركة دينية إسلامية واعية، داعية لحفظ الذات، وصيانة الهوية، ثم إلى المقاومة الجادة الثابتة، والوقوف في وجه (قُرْنَسَة) الجزائر، ومسئولها، وكيف كان لدراسات المستشرقين، ومطبوعاتهم أثر في هذا التوجيه الإستعماري الخبيث (للطُرقيين) واستخدامهم ضد المجاهدين والوطنيين، وقد أكد هذا المعنى أستاذنا الدكتور محمود قاسم^(١٢) حين قال: «... إن الاستعمار الفرنسي للجزائر استطاع بجبروته وعسفه أن يفرض لغته على كثير من المثقفين في الجزائر وشمال إفريقيا، غير أنه لم يستطع أن ينال كثيراً من العقيدة الإسلامية، رغم ما بذله المحتصون في شؤون الثقافة من محاولات لفصم العقلية الجزائرية، عن طريق تمجيد التصوف الكاذب، وإشاعة الخرافات والأباطيل، على نحو ما نراه في

(١٢) العميد الأسبق لكلية دار العلوم جامعة القاهرة، ولكلامه في هذه القضية وزنه وقيمته. فهو من القلائل الذين حصلوا على دكتوراه الدولة في الفلسفة من السوربون، وكان رحمه الله من ألمع الدارسين للفكر العالمي. ثم هو أيضاً عايش هؤلاء المستشرقين وخبرهم عن قرب.

مؤلفات لويس (ماسينيون) الذي خصص حياته للكتابة في الحلاج^(١٣)، فجعله صورة من المسيح في الإسلام، وأعتقد أن ماسينيون، ما كان يُعنى بالحلاج قدر عنايته بتنفيذ مخطط إستعماري أحكم صنعه؛ فقد ملأ كتابه الضخم عن الحلاج بحشد هائل من الخرافات والترهات والأباطيل، حتى يعمق الهوة بين طائفتين توجدان بالجزائر: طائفة تتمسك بالقديم، فتتساق، حسب ظنه، إلى اعتقاد أن هذه الخرافات والهديانات هي صميم الإسلام، وطائفة مثقفة بالثقافة الحديثة تتجه من جانبها إلى السخرية والزراية بهذا الإسلام الخرافي، بل من الإسلام كله^(١٤).

بل غير خاف أن (لويس ماسينيون) هذا «كان مستشار وزارة المستعمرات الفرنسية في شؤون الشمال الإفريقي، والراعي الروحي للجمعيات التبشيرية الفرنسية في مصر، وخدم بالجيش الفرنسي خمس سنوات في الحرب العالمية الأولى^(١٥)».

ومن أراد دليلاً آخر، فليُنظر في تاريخ السودان، وكيف حاولوا أن يمزقوه طوائف وفرقاً (وطرقاً) وكان أن تقدم أحدهم، وأعلن إسلامه وتسمى باسم الشيخ أمين، ولبس ملابس شيوخ الطرق، وعاث في عقول الناس فساداً وإفساداً، ثم هالهم أن طلع عليهم ذات صباح في صحبة (غوردون) قائد جيش الاحتلال الذي استدعته إنجلترا ليخمد ثورة السودان سنة ١٨٨٥ م^(١٦).

ولعل في تلك الواقعة التي أوردها الدكتور محمد محمد حسين في كتابه

(١٣) مما يذكر بأسى أن عالماً جليلاً نعه مستنيراً، أسرف على نفسه وعلى قرائه ذات حديث إلى مجلة إسلامية كبرى فمجد المستشرقين، وما أدوه للتراث. ولما أراد أن يستدل على قوله لم يجد إلا عمل ماسينيون في تراث الحلاج ودراسته، وهذا مما يشهد بما وقعنا فيه من تغيير وخذاع.

(١٤) الدكتور محمود قاسم. الإمام عبد الحميد بن باديس الزعيم الروحي لحرب التحرير الجزائرية: ٧، وانظر الفصل الثاني من ٣٥ - ٧٠.

(١٥) د. محمد البهي. الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي: ٥٥٦.

(١٦) انظر بحثنا لكاتب هذه السطور بعنوان (جنوب السودان - دراسة تاريخية) صحيفة التربية.

(حصوننا مهددة من داخلها^(١٧))، وهي أن مندوب مؤسسة روكفلر^(١٨) الأمريكية كان يزور الجامعة السورية بدمشق، وقد تلكأ هذا المندوب، ولاذ بمختلف المعاذير، حين أعربت له الجامعة عن حاجتها إلى بعض المخابر والأجهزة العلمية، ولكنه لم يلبث أن أظهر البشاشة، ولم يتردد في قطع الوعود بالمساعدة حين انتقل الحديث إلى إنشاء معهد لدراسة التصوف الإسلامي.

ففي تلك الأمثلة ما يشهد بأي اتجاه يريدونه لنا، فحين تعلق الأمر، بالمخابر والأجهزة العلمية التي تنقلنا إلى العلم وتنتج لنا منجزات العصر، كان التلكؤ والاعتذار، وحين كان الأمر متعلقاً بالتصوف كانت الاستعدادات جاهزة، والمنح مبدولة، والإمكانات متاحة، حيث ينقلنا ذلك الفكر إلى المتاهات، والخلافات، ونظل نمضغ أشياء لا تسمن ولا تغني من جوع. وقد عبر عن ذلك أصدق تعبير في أوجز لفظ أستاذنا الدكتور محمود قاسم: «لقد نقلنا المستشرقون إلى أرسطو، على حين نقلوا أنفسهم وقومهم إلى مناهج المسلمين «وعلمهم»»^(١٩).

ألف ليلة:

وإذا لم يكف كلُّ ما قدمناه من أدلة على اتجاه النشر عندهم، وأنهم يوجهونه إلى معرفتنا ثم إلى تمزيقنا وتدميرنا.

إذا لم يكف ذلك، فهل أذاك نبأ «ألف ليلة وليلة»؟؟ تلك القصص الخرافية التي روجوها فينا، حتى فشت منها فاشية في كل أنحاء العالم الإسلامي، ومن يتتبع طبعاتها المتوالية، ويتتبع الدراسات والبحوث التي أجريت بشأنها، يدرك أنهم جعلوها لنا زاداً. واتخذوها - هم - مصدر الدراسات للمجتمع الإسلامي في عصوره الناهضة الواعدة، فجعلوا ما في هذه الأقايص من خرافات هي الصورة الحقيقية للمجتمعات الإسلامية،

(١٧) انظر ص ١٤٤.

(١٨) معلوم أنها مؤسسة تزعم أنها تقدم مساعدات ومعونات لتنمية الدول المتخلفة.

(١٩) أنور الجندي: البؤامرة على الإسلام: ٢٠٩.

في إبان قيادتنا للإنسانية، وريادتنا للبشرية، وأيام إسعادنا للعالم وسعادتها بنا، جعلوا «ألف ليلة وليلة» هي الصورة (الحقة) لحياة المسلمين، حينما يسودون ويقودون، بمنهج يبدو مستقيماً، في ظاهره، وفي حقيقته كل الالتواء، إذ قالوا: «إن الأدب مرآة للمجتمع الذي يولد فيه» وهو وثيقة يحررها (الناس) بعيداً عن السلطة، وعن المراقبة، حيث لا رغبة ولا رهبة، ولا مجاملة، وحيث يكتب من يكتب بنفسه لنفسه، لا يعنيه أن يطلع الناس على ما يكتب، ولا يدري أن الناس سيقروا ويدرسون ما كتب^(٢٠) كذا قالوا.

وهذا الأسلوب، وهذا المنطلق صارت «ألف ليلة وليلة» معين الدارسين، منها يأخذون أخبار تاريخهم ومن وحيها يرسمون صورة أجدادهم، وآبائهم، ومن هنا لم نعجب حينما كتب (أحدهم) مقالاً هائجاً في مجلة سيارة من المجلات التي تدعو إلى (النهضة) وتحلم (باليقظة) لا نعجب إذ جعل عنوان مقاله:

(لئلا يعود هارون الرشيد)

وكتب كاتب واعٍ ممن يدري من أين أتت هذه السموم، يرثي لحاله، ويدعوه أن يعاود النظر في تاريخ أمته وكان مقاله بعنوان:

(بل، ليعد هارون الرشيد)

ولا تعجب إذا سمعت - كما سمعتُ أستاذاً جامعياً، ممن انعقد لهم لواء الريادة في مجال الفكر والتربية، وصياغة العقول، عقول شبابنا وأجيالنا المقبلة، صرخ ذات حديث عن التراث وهو يتأفف ويكاد يصاب بالغثيان: «أتريدوننا أن نعيد ليالي بغداد وهارون الرشيد؟؟؟.!!!»

وآخر ذات يوم يقول. وهو في نشوة الإعجاب بنفسه الراضي عن واقعه كل الرضا، شاعراً أنه مفكر العصر والأوان. يقول: «كان هارون الرشيد

(٢٠) لسا هنا لمناقشة هذا المنهج (الآن) وهو الذي يبدو في ظاهره صائباً لكن. وراء ذلك ألف تحفظ وتحفظ.

إذا صعد على الدرج في قصره، يصطف له صفان من العذارى على الجانبين، وهن عاريات الصدور متعطرات متبرجات بزينة، حتى يتكبيء بيده على (النهود)!!!.

هكذا تسري سموم «ألف ليلة وليلة» تقتل في بطن، وتفتك على مهل، وبدون أن تترك أثراً أي أثر (مثل ذلك النوع من السموم التي صارت تستخدمه وكالات الاستخبارات (الحديثة) (المتحضرة) في التخلص من المناوئين).

ولو أردت أن تعرف مدى احتفاء هؤلاء بألف ليلة وليلة، فانظر في دائرة «المعارف الإسلامية» لترى أنهم كتبوا عنها ٣٥ صفحة كاملة، وأن نحو عشرين من عتاتهم وأعلامهم أصدروا أبحاثاً عنها، ما بين دراسات وترجمات وتعليقات.

وبالتالي كان لنا مثل هذه العناية أو أشد، حتى صارت تقدم حلقاتٍ مسلسلّة في الإذاعات مسموعة ومرئية، وكأن ما كان من كتابات ودراسات، وطبعات ومختصرات، لم يكف، فأرادوا بالسّم أن يصل إلى النخاع.

وآخر أخبار «ألف ليلة وليلة» ما كتبه الأستاذ أحمد بهجت في صحيفة الأهرام على لسان والد طالبة في كلية الآداب بجامعة القاهرة يشكو من تكليف ابنته بدراستها، وإطلاعها على ما فيها من فحش يخدش الحياء، ويرجو (فقط) أن تتاح لأبنائنا طبعة (مهذبة) خالية من هذه (الألفاظ). وإلى هنا والأمر طبيعي لا شيء فيه، ولكن الذي يلفت الانتباه أن الأستاذ الجامعي الذي أمر طلابه بهذا ثار وهاج وماج وسب وشم، واتهم من يحول بين (الطالبات) وبين هذه الـ (ألف ليلة وليلة) بكل ما فيها وجعله جاهلاً بالتراث ولا يدري ما معناه وقيّمته.

وهكذا تكون قد نجحت خطة القوم، في وضع (ألف ليلة وليلة) في بؤرة الشعور، أو في بؤرة التراث، إن صح هذا التعبير.

الأغاني:

وفي كتاب الأغاني نموذج آخر لاتجاهات هؤلاء في النشر، فقد لقي هذا الكتاب من العناية والمبالغة في شأنه أكبر مما لقيته (ألف ليلة وليلة)، ولن تخطيء أصابع المستشرقين وراء ذلك، هذا الكتاب العجيب الغريب، الذي ليس أعجب منه إلا حياة مؤلفه، فقد قالوا: «إنه أموي نسباً شيعي مذهباً» وهذا لم يتفق لأحد سواه، أما وصف حياته، وخلقه وسلوكه، ففيه ما يقبح ذكره^(٢١)، ويكفي أن علماء الرجال الأثبات قالوا في الحكم على روايته: «كذاب يأتي بالعجائب والغرائب بجدثنا وأنبأنا»^(٢٢).

هذا الكتاب وما لقيه من اهتمام ظهر أيضاً في العناية بطبعه، وإخراجه ونشره وإذاعته، ثم في الدراسات والأبحاث حوله، ثم تيسيره وإتاحته لكافة المستويات على هيئة: تجريد الأغاني، وتهذيب الأغاني، ومختارات الأغاني. ثم أيضاً حلقات إذاعية ومسلسلات، حتى صار هو المصدر الأول (لكل) الدراسات الأدبية (تقريباً) وتعدى ذلك إلى دراسة التاريخ، بل وتاريخ الفكر من فقه وتفسير وعقيدة، ومن ثم استشرى خطرُه وصار ما فيه من طرائف وغرائب أحكاماً ثابتة، وقضايا مقررة، يستند إليها من يطعنون في رواة السنة، وفي فتاوي الأئمة، وآراء الفقهاء، وأحكام القضاة.

وصار وهو كتابٌ (للأغاني) أي يؤرخ لجانب من جوانب الحياة، هو جانب اللهو والعبث، صار ما فيه من استطراد، وأخبار تابعة لأخبار اللهو والمجون، صار ذلك هو الأصل، والأساس الذي يبنى عليه، والمصدر الذي يُعتمد عليه عند الدارسين، وما ذاك إلا لأنه أقرب مورد إليهم، وأيسر شرب بين يديهم، فمنه يعبون، وبه يرتوون ويروون. حتى شربت الأمة كلها أو كادت من هذا النبع المسموم.

(٢١) منذ فترة ونحن نعد بحثاً في هذا الموضوع جعلنا عنوانه (كتاب الأغاني - ذلك النهر المسموم) لكن نخدبنا الشواغل وما نجد من قضايا هنا وهناك، فلا نفرغ له. فعسى أن يكون ذلك قريباً إن شاء الله.

(٢٢) ميزان الاعتدال، ولسان الميزان.

هذه آشارهم

كثيراً ما يمتن علينا هؤلاء المستشرقون، وتلاميذهم، بأنهم نشروا لنا أمهات المراجع، والكتب الأصول، فيذكر لنا نجيب العقيلي ومن لف لِفَه: «أنهم أخرجوا لنا ألوف الذخائر، مرتبة مفهسة، تعتمد عليها جامعاتنا، ويرجع إليها علماءنا، مثل:

- ١ - السيرة النبوية: لابن هشام.
- ٢ - فتوح البلدان: للبلاذري.
- ٣ - الطبقات الكبرى: للواقدي.
- ٤ - معجم الأدباء: لياقوت.
- ٥ - نفح الزهور: لابن إياس.
- ٦ - الكامل: للمبرد.
- ٧ - نقائض: جرير والفرزدق.
- ٨ - تاريخ الطبري.

ولكن لست أدري لماذا لم يذكروا أنهم نشروا^(٢٣) مثل هذه الكتب:

- ١ - أخبار الحلاج الحسين بن منصور ت ٣٠٩ هـ - ٦٢٢ م.
نصوص قديمة جمعها ماسينيون مع ترجمة فرنسية.
- ٢ - الطواسين.
للحلاج.
- ٣ - البلغة في الحكمة.
لابن عربي.
- ٤ - طبقات الصوفية.
السلمي أبو عبد الرحمن بن.

(٢٣) المقصود هنا هو كل ما نشرته مؤسساتهم ومطابعهم ومجلاتهم، سواء أكان من عملهم وتحقيقهم أم من عملنا نحن، بل إن ما يكون من عملنا هو في الواقع ثمرة لتوجيههم وأثر لفكرهم. وهذا أسوأ من عملهم المباشر.

- ٥ - آداب الصحبة وحسن العشرة.
للسلمي. أيضا.
- ٦ - التشوف إلى رجال التصوف.
ابن الزيات الشاذلي يوسف بن يحيى (٦٢٧ هـ - ١٢٣٠ م).
- ٧ - الرسائل الصغرى.
لابن عباد الرندي، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم ت (٧٩٢ هـ).
- ٨ - الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين.
الحارث بن أسد المحاسبي. (٢٣٤ هـ - ٨٥٧ م).
- ٩ - ذم الدنيا.
لابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد عبید القرشي البغدادي (٢٨١ هـ).
- ١٠ - المتنقى من كتاب الرهبان.
لابن أبي الدنيا أيضا.
- ١١ - المسائل.
للخراز أبو سعيد أحمد بن عيسى (٢٨٦ هـ - ٨٩٩ م).
- ١٢ - رسائل الجنيد.
الجنيد بن محمد البغدادي (٢٩٧ هـ).
- ١٣ - مثلي الطريقة في ذم الوثيقة.
للسان الدين بن الخطيب (٧٧٦ هـ - ١٣٧٤ م).
- ١٤ - الأئمة المستورين.
المهدي عبد الله.
- ١٥ - الشافية.
لأبي فراس شهاب الدين الإسماعيلي.
- ١٦ - المهفت والأظلة.
للمفضل بن عمر الجعفي.
صاحب فرقة خاصة (المفضلية) من الشيعة الإسماعيلية.

- ١٧ - تاج العقائد ومعدن الفوائد .
 لعلي بن محمد الوليد الراعي الإسماعيلي المطلق (٦١٢ هـ) .
- ١٨ - الإيضاح .
 للراعي . شهاب الدين الإسماعيلي .
- ١٩ - الأقصار في فقه الشيعة .
 للنعمان بن محمد المغربي القاضي ت (٣٦٣ هـ) .
- ٢٠ - الحكم الجعفرية .
 للإمام جعفر الصادق رضي الله عنه .
- ٢١ - تفسير الإمام جعفر الصادق .
- ٢٢ - تنقيح الأبحاث للمل للثلاث .
- لابن كمونة اليهودي سعد بن منصور (٦٨٣ هـ - ١٢٨٤ م) .
- ٢٣ - رسالة راهب من فرنسة إلى المقتدر بالله .
 لراهب من فرنسة .
- ٢٤ - الديا سطورون أو الإنجيل الرباعي .
 ألفه باليونانية ططيانس .
- ترجمة ابن الطيب البغدادي (٤٣٥ هـ) .
- ٢٥ - مثالب علي بن أبي بشر (أبي الحسن الأشعري) .
 للأهوازي . الحسن بن علي بن إبراهيم المقرئ (٤٤٦ هـ - ١٠٧٤ م) .
- ٢٦ - رسالة في الحكمين وتصويب أمير المؤمنين علي في فعله .
 للجاحظ .
- ٢٧ - النهج السديد والدر الفريد .
 لأبي الفضائل مفضل القبطي المصري (٧٥٩ هـ) .
- ٢٨ - الأخلاق والانفعالات النفسانية .
 لابن سينا .
- ٢٩ - عيون الحكمة .
 لابن سينا أيضا .

- ٣٠ - تعبير الرؤيا .
 أرطاميدوس - نقله إلى العربية حنين بن إسحاق (٢٦٠هـ - ٨٧٣م).
 ٣١ - الآثار العلوية لأرسطوطاليس .
 ٣٢ - رسالة في ماهية العدل .
 مسكوبة أحمد بن محمد (٤٢١هـ).
 ٣٣ - الحيل (في الفقه).
 للخصاف أبو بكر أحمد بن عمرو (٢٦١هـ).
 ٣٤ - ديوان أبي نواس .
 ٣٥ - رسالة التربيع والتدوير .
 للجاحظ التي يسخر فيها من أحمد بن عبد الوهاب وهزأ بعيوبه الجسيمة .
 ٣٦ - المفارقة بين الجواري والفلمان .
 للجاحظ أيضاً .

تأمل في هذه الكتب [وهي غاذج من مائة وخمسة وعشرين كتاباً موضوع الدراسة في الإحصاء الذي أشرنا إليه] وانظر كيف يلغون في موضوع الفرق ونشأتها، وكيف يلجون ويلحون ويلحفون في هذه القضية، ثم كيف يستमितون في ابراز هذه الاتجاهات الفكرية المتعارضة، وكأنهم يريدون أن يعرفوا التربة التي فيها نشأت والعوامل التي بها ازدهرت، حتى يهيؤوا لها دائماً أن تظل حية متأججة، تشغل الأمة وتستهلك قواها، وتستحوذ على فكر علمائها، ولُب قاداتها، فتضرب بينهم الفرقة، ويعشعش الخلاف. وللأسف كثير من ذلك قد كان.

خيانة المنهج

ليسوا أمناء:

إن أكثر ما يلوكه المسبحون بحمد المستشرقين، هو الإشادة بدقتهم وتجردهم للبحث والعلم، وقدرتهم على التمهيص والتدقيق، وأنهم قادة هذا الميدان وفرسان هذا المجال، والمستشرقون أيضاً حرصوا كلَّ الحرص على أن يُضيفوا على أنفسهم هيبة العلم وقداًسة محرابه، وأن يخفوا تحت شارته وردائه كل (اغراضهم) و (أهوائهم). وأصبحت كلمات: (الأكاديمي) (البحث العلمي) (المنهج) (حرية الرأي) (قيمة العقل) (الحيدة العلمية)... الخ أصبحت هذه الشعارات درعاً سابقاً توارت تحته مكونات الصدور، وخفيات الضمائر وسموم الأحقاد، ولكن الله درَّ الإمام، أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور حين قال: «إنه ما أسرَّ أحد معصية قط إلا ظهرت في آثار يده وفتلات لسانه».

ولو وضع تلاميذ المستشرقين وأتباعهم، والذاكرين الشاكرين لهم، هذه الغشاوة عن أعينهم، وهذه الحجب عن بصائرهم، لرأوا ما خلف هذه الأقنعة، وعلموا أن كلام المستشرقين في العلم والمنهجية وحرية البحث والحيدة العلمية مجرد أقنعة تتراكم وتتراكب إمعاناً في إخفاء ما تحتها، ولو نظرنا في عمل هؤلاء المستشرقين بمقاييس (العلم) و (المنهج العلمي) و (البحث الأكاديمي)... لوجدناهم أول من يصفع هذا المنهج على قفاه، ويدوسه بقدميه. وهو في نفس الوقت رافع رأيته، متقدم باسمه، ضارب بسيفه.

وإن القوم لعلمهم أن حرب الكلمة والفكر، ليست كحرب السلاح والدم، في الثانية كلما تكاثفت الضربات، وتوالت الطعنات وتقدمت الجيوش تحرق وتدمر، كلما كان النصر.

لكن في حرب الكلمة والفكر (كلما كانت الضربة) أخف وأرق وألطف، وكلما تباعدت الضربات، وكلما كانت الضربات والطعنات مغلفة

بغلاف كافٍ من الحقائق، والصدق، كلما كان كذلك كان، أوجع وأوقع، وأخطر.

نماذج من تحريف النصوص وخيانة المنهج:

★ جولد تسيهر:

- يحمل المستشرق جولد تسيهر على السنة المطهرة حملة شعواء، ويحشد لما يقوله من التشكيك فيها، أدلةً من أوهامه، وتزييفاته، وتحريفاته، نكتفي بعرض نموذج واحد لهذه التحريفات، التي يزيّف بها النصوص، ويغيرها، لتحقيق له هدفه.

وهو محاولة الطعن في رواية الحديث جملةً، فيستعرض، بعض ما يقوله علماء الرجال في الرواة، ويُخرجونه مخرج الجرح والتعديل، ليوهم بأن هؤلاء الرواة، مجروحون، كذابون.

● فمن ذلك قوله: «... ويقول: وكيع عن زياد بن عبد الله البكائي: إنه مع شرفه في الحديث كان كذوباً، ولكن ابن حجر يقول في التقريب: «ولم يثبت أن وكيعاً كذبه».

يريد جولد تسيهر بهذا أن يقول: إن زياداً البكائي كان كذوباً، مع علوّ منزلته في الحديث، وذلك بشهادة (وكيع) أحد أعمدة الجرح والتعديل، فإذا كان مثل زياد البكائي (كذوباً) فأيّ ثقة بالحديث، والسنة؟؟!!.

فلننظر أصل النص، وكيف حرّفه جولد تسيهر، جاء في التاريخ الكبير للإمام البخاري: «وقال ابن عُقبة السّدي عن وكيع: وهو (أي زياد بن عبد الله البكائي) أشرف من أن يكذب» أ. هـ.

هذا هو النص كما ترى ينفي عن زياد الكذب أشدّ النفي وأبلغه، فهو «أشرف من أن يكذب» أي أنه أبعد من الكذب بسجيته وفطرته، وطبعه وشرف نفسه، وعلوّ همته وسموّ نفسه، فلو كان الكذب (حلالاً) غير منهي عنه شرعاً ما كذب. كما روي عن بعضهم، «لو كانت خيانتك حلالاً ما خنتك» مبالغة في بعد الخيانة عن طبعه، ومجافاتها لشميه.

ومع وضوح هذا النص يحرفه هذا المستشرق إلى: «أنه كان مع شرفه

في الحديث كذباً».

• ومن تحريفات جولد تسيهر أيضاً في نفس المجال، اتهامه للإمام الزهري بأنه كان «مستعداً لأن يضع الأحاديث لبني أمية، وأن يكسو رغبات الحكومة باسمه المعترف به عند الأمة الإسلامية، ولم يكن الزهري من أولئك الذين لا يمكن الاتفاق معهم، ولكنه كان ممن يرى العمل مع الحكومة، فلم يكن يتجنب الذهاب إلى القصر، بل كان كثيراً ما يتحرك، في حاشية السلطان، بل إننا نجده في حاشية الحجاج عندما ذهب إلى الحج، وهو ذلك الرجل المبغض...» الخ.

يريد بذلك أن يوهم القارئ أن الزهري كان تابعاً لذوي السلطة، يجري في فلکهم ويستمتع بالقرب منهم، في مقابلة ما يؤديه لهم من خدمات في تخصصه، أي العلم بالحديث، حيث يخترع لهم الأحاديث التي (تكسو رغبتهم ثوباً دينياً).

ولا يعني هنا تنفيذ هذه التهم، فليس هذا مجاله^(٢٤)، ولكن يعني أن نضع أمام القارئ الصورة البشعة لتحريف النصوص وتزييفها، بقصد تنفير الناس من الإمام (الزهري) أحد أعمدة السنة وأركانها، فالزهري لم يكن مع الحجاج بن يوسف الثقفي في حاشيته حين حج، وإنما كان مع عبد الله بن عمر، حين اجتمع مع الحجاج «وإليك النص على حقيقته كما ورد في تهذيب التهذيب لابن حجر: «أخرج عبد الرزاق في مصنفه عن الزهري، قال: كتب عبد الملك إلى الحجاج أن اقتد بـابن عمر في المناسك، فأرسل إليه (أي إلى ابن عمر) الحجاج يوم عرفة إذا أردت أن تروح فأذنًا، فراح هو وسالم، وأنا معها.... فالزهري إنما كان مع عبد الله بن عمر، حين اجتمعا بالحجاج، لا في معية الحجاج^(٢٥)».

(٢٤) نخل القارئ إلى الكتاب القيم (السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي) لنايفة الدعوة والإسلام المرحوم الدكتور مصطفى السباعي من ص ١٨٧ - ٢٣٥ [وعنه أخذنا مادة هذه الفقرات عن تحريف جولد تسيهر].

(٢٥) د. مصطفى السباعي: السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي: ٢٢٣.

ثم هو يتعمى أيضاً، عن ورع عبد الملك، وأمره للحجاج بالاقتداء بابن عمر، وعن طاعة الحجاج واقتدائه بابن عمر، ولكنه لا يرى شيئاً من ذلك، حتى يؤكد ما قرره في أذهان تلاميذهم من مؤرخينا، عن ظلم بني أمية وفسادهم.

• ونغذج ثالث لتحريف هذا المستشرق نفسه، في نفس المعنى، أعني اتهام الإمام الزهري بالوضع - كبرت كلمة تخرج من أفواههم - قال عن الزهري واستعداده لمسايرة الحكام، ووضع ما يرون من أحاديث: قد كانت تقواه تجعله يشك أحياناً، ولكنه لا يستطيع دائماً أن يتحاشى تأثير الدوائر الحكومية، وقد حدثنا مَعمر عن الزهري بكلمة مهمة، وهي قوله: أكرهنا هؤلاء الأمراء على أن نكتب (أحاديث) فهذا الخبر يُفهم استعدادَ الزهري أن يكسوَ رغبات الحكومة، باسمه المعترف به عند الأمة الإسلامية.

ونلاحظ أنه في نفس الوقت يحاول أن يظهر بمظهر الحيدة العلمية، الخالية من الغرض، فلا يجرم الزهري من وصف (التقوى) المعروف به، بل يُضفي على عبارته ما يجعلها أولى بالتصديق، فيجعل الزهري ذلك التقى الصالح، يستشعر الندم أحياناً، ويعترف بخطئه، ويبرر لنفسه ذلك بأنه واقع تحت الإكراه، من السلطة. وهكذا بهذا الملمس الناعم يسوق تزيينه وتحريفه، وينفثه في خفة ومهارة.

وهو في كل ذلك يركز على ذلك النص المنقول عن (مَعمر) ليوهم القارئ بأنه يوثق ما يقول، ويملك دليلاً على ما يدّعي.

وهذا النص الذي نقله فيه تحريف متعمد يقلب المعنى رأساً على عقب، وأصله كما عند ابن عساكر، وابن سعد: أن الزهري كان يمتنع عن كتابة الأحاديث للناس - كان يفعل ذلك ليعتمدوا على ذاكراتهم، ولا يتكلموا على الكتابة - فلما طلب منه هشام، وأصر عليه أن يُملّي على ولده ليمتحن حفظه كما تقدم، وأملّى عليه أربعائة حديث، خرج من عند هشام، وقال بأعلى صوته: يا أيها الناس، إنا كنا منعناكم أمراً، قد بذلناه الآن لهؤلاء، وإن هؤلاء الأمراء أكرهونا على كتابة (الأحاديث) ففعلوا

حتى أحدثكم بها، فحدثهم بالأربعائة الحديث).

هذا هو النص التاريخي لقول الزهري، وقد رواه الخطيب البغدادي بلفظ آخر، وهو: «كنا نكره كتاب العلم - أي كتابته - حتى أكرهنا عليه هؤلاء الأمراء، فرأينا أن لا نمنعه أحداً من المسلمين». أ. هـ.

ونترك التعليق لقلم المرحوم الدكتور مصطفى السباعي إذ يقول: «فانظر كم الفرق بين أن يكون قول الزهري، كما روى جولد تسيهر «أكرهونا على كتابة أحاديث» وبين أن يكون قوله كما رواه المؤرخون: «أكرهونا على كتابة الأحاديث» أو كما رواه الخطيب «على كتابة العلم» ثم انظر إلى هذه الأمانة العلمية حذف (ال) من (الأحاديث)، فقلبت الفضيلة رذيلة... حيث كان النص الأصلي يدل على أمانة الزهري وإخلاصه في نشر العلم، فلم يرض أن يبذل للأمراء ما منعه عن عامة الناس، إلا أن يبذله للناس جميعاً، فإذا (أمانة) هذا المستشرق تجعله ينسب للزهري أنه وضع للأمراء أحاديث أكرهه عليها، فأين هذا من ذاك^(٢٦)؟»

★ ول ديورانت:

وإذا شئنا نماذج أخرى لتحريفاتهم، فإليك ما أورده (ول ديورانت) في كتابه (قصة الحضارة^(٢٧)).

• يقول عن النبي ﷺ: «وقد أعانته نشاطه وصحته على أداء واجبات الحب والحرب. ولكنه أخذ يضعف حين بلغ التاسعة والخمسين من عمره،

(٢٦) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي: ٢٢١، ٢٢٣.

(٢٧) قامت على ترجمة هذا الكتاب الإدارة الثقافية بالجامعة العربية، وصدر على نفقتها في أكثر من ثلاثين جزءاً. وقد نقد هذا التصرف من الجامعة العربية الأستاذ الجليل محمد محمد حسين رحمه الله، وقال: «... إن اختيار هذا الكتاب للترجمة جريمة دبرتها الصهيونية الهدامة التخفية في زوايا اليونسكو... إلخ. انظر (حصوننا مهددة من داخلها: ١٨٩ - ١٨٧ لترى نقداً موضوعياً علمياً لهذا الكتاب).

وظن أن يهود خيبر قد دسوا له السم في اللحم قبل عام من ذلك الوقت، فأصبح بعد ذلك الحين عرضة لحميات، ونوبات غريبة... الخ^(٢٨)..

ولا يعني أن نناقش القبح والفحش الذي كتب به المؤلف ما كتبه عن نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام - بأبي هو وأمي وبنفسي وبالناس أجمعين - فليس هذا مجال مناقشته، ولكن الذي يعينني أن اضبط هذا المستشرق العلامة، متلبساً بخيانة المنهج. وذلك قوله: (وظن أن يهود خيبر قد دسوا له السم في اللحم) فهذا التعبير بـ (ظن) يريد به أن ينفي صحة الخبر، ليبرىء اليهود بالتالي من جريمة محاولة قتله ﷺ بالسم، ومن قتل الصحابي الجليل الذي أكل معه.

وهذا الخبر (خبر دس السم) موجود مشهور في مصادر السيرة النبوية المختلفة، فقد أورده ابن هشام في سياق غزوة خيبر، وأورده ابن سعد في طبقاته، ورواه البخاري في غير موضع: ١٧٦/٥، ومسلم ١٤/٧ - ١٥ كلاهما من حديث أنس، وأحمد برقم ٢٨٨٥ من حديث ابن عباس وأبو داود: ١٤٦/١، والدارمي ٣٣/١ عن جابر... [وفيه اعتراف اليهود بدس السم وعفو الرسول ﷺ، عن هذا الجرم الفظيع، مع موت الصحابي الجليل البراء بن معرور بهذا السم].

ومع ثبوت هذا الخبر ووفرة مصادره تأبى (الأمانة العلمية) و(الحيدة الأكاديمية) و(منهج البحث) على هذا المستشرق العتيد إلا أن يزيف ويحرف، فينكر الخبر، وينسب الحادثة في إيجازٍ بارع إلى مجرد ظنٍّ وهم.

• وعلى حين ينكر هذا الخبر الثابت، يحرف ويزيف خبراً آخر، يزيد فيه وينقص منه.

فيقول في ص ٧٧ وهو يتحدث عن الثراء الذي جاء المسلمين نتيجةً للفتح: «... وكان للزبير بيوت في عدة مدن مختلفة، وكان يمتلك ألف جواد، وعشرة آلاف عبد...».

(٢٨) الجزء الثاني من المجلد الرابع مسلسل رقم ١٣ ص ٤٦ سطر ٧ - ١٠.

وهذا الخبر بهذه الصورة وهذا الإيجاز يجمع ألواناً وأفانين من التحريف، ففيه زيادة، وفيه نقص، وفيه تغيير وتبديل. وبيان ذلك: أن الخبر ورد في المصادر المعروفة والمشهورة هكذا: «كَانَ لِلزَّبِيرِ أَلْفُ مَمْلُوكٍ يُؤَدُّونَ إِلَيْهِ خَرَاجَهُمْ كُلَّ يَوْمٍ، فَمَا يُدْخَلُ إِلَى بَيْتِهِ مِنْهَا دِرْهَمٌ وَاحِدًا يَتَصَدَّقُ بِذَلِكَ جَمِيعَهُ».

هكذا ورد الخبر في:

- (١) الإصابة لابن حجر العسقلاني: ٥٤٦/١،
- (٢) أسد الغابة لابن الأثير: ١٩٨/٢،
- (٣) البداية والنهاية لابن كثير: ٢٥١/٧،
- (٤) صفة الصفوة لابن الجوزي: ٣٤٦/١،
- (٥) الاستيعاب لابن عبد البر (بهامش الإصابة): ٥٨٣/١.

وبعض هذه المراجع من منشورات المستشرقين، أعني أن هذا الخبر بهذه الصيغة كان متاحاً له وبين يديه، (وهم يزعمون، ويزعم تلاميذهم أنهم يستقصون المراجع، ولا يخطون حرفاً إلا بعد جمع كل ما يتصل بموضوعهم) ولكنه كما ترى ارتكب التحريفات الثلاثة الآتية:

(١) زيادة ألف جواد من عنده، فقد أقحمها في الخبر، ولا وجود لها فيه أصلاً.

(٢) نقص الجزء الأخير من الخبر عن تصدق الزبير بخراج هؤلاء المالك.

(٣) زيادة الألف مملوك إلى عشرة آلاف.

وهكذا تكون (الأمانة العلمية) و (النزاهة) و (الحيدة) و (التجرد) و (المنهج) إلى آخر هذا الركام من الأحجار التي يُلقمونها لمن يريد أن ينظر في عمل المستشرقين..

• وهاك نموذج آخر للتحريف وخيانة المنهج، وهو ما قاله هذا المستشرق عن هارون الرشيد، ذلك الخليفة العظيم، وعلاقته بالبرامكة، قال: «وكان هارون يحب جعفر حباً أطلق ألسنة السوء في علاقتها الشخصية، ويقال: إن الخليفة أمر بأن تصنع له جبة ذات طوقين، يلبسها هو وجعفر معاً، فيبدوان كأنهما رأسان فوق جسم واحد، ولعلها كانا في هذا الثوب يمثلان حياة بغداد الليلية^(٢٩)» (كذا).

انظر: مؤرخ الحضارة، عملاق الفكر، وريب الأكاديمية، وسادن العلم، وأستاذ البحث والمنهج، ينكر الحديث الثابت والخبر المتفق عليه، الذي تردد في كل الكتب تقريباً، «عن دس اليهود السم للرسول ﷺ»، ويضيف ويغير في خبر ثروة الزبير رضي الله عنه، ويأتي هنا بخبر (لقيط) لا يُدرى له أصل، فيحتفي به أيما احتفاء، بل يبنى عليه من عنده، فيتخذ منه مناسبةً ليطن بغداد دار السلام عاصمة الدنيا كلها في ذلك الوقت، فيقول: «ولعلها كانا في هذا الثوب يمثلان حياة بغداد الليلية» هكذا يقذف المجتمع كله بهذه الفرية، ولنا على هذا الكلام ملاحظتان:

الملاحظة الأولى: أن هذا الخبر على فرض صحته، كان الأولى به أن يعف عن ذكره، فلا (يلوث) به كتابه، ولا يؤذي به حياء قارئه، فهذا شأن العلماء، والباحثين، لاسيما وأن الخبر في سياقه مقحم لا قيمة له، فإثبات قوة الصلة بين هارون الرشيد والبرامكة لا تحتاج إلى مثل هذا الفحش، الذي يعف عنه عامة الناس، بله كبار العلماء، (آه متى يعود لأمتنا مكانها حتى تقيم حدود الله، وتجلد هؤلاء القذفة).

(٢٩) الجزء الثاني من المجلد الرابع (مسلسل رقم ١٣) ص ٩٣ سطر ٥ - ٨. ولا يعني «ديورانت» أنه عزا هذا الكلام إلى «مرجليوث» في كتابه (محمد ومطلع الإسلام) بل إن هذا يضاعف الجرم (أفنى ترضع سمًا) ويشهد بعراقة الإفساد، وتمكن الحقد من نفوس القوم، وإحكام الكيد وسوء المكر، وإن الإنسان ليعجب أي علاقة لهذا الكلام عن هارون الرشيد بكتاب (محمد ومطلع الإسلام)؟؟ أية منهجية هذه؟؟؟

الملاحظة الثانية: أن هؤلاء المستشرقين دائماً يدعون إلى العقل، وتحكيم العقل في الخبر مهما كانت صحة سنده، والسؤال للمستشرق العملاق، هل يقبل عقلُ عاقل (أي عاقل)، بله عقل متحضر، بله عقل (مؤلف عالمي) هل يقبل العقل أن يمشي رجلان في ثوب واحد؟؟ وكيف؟ وبأي سعة يكون هذا الثوب؟ وأيهما يمشي أولاً؟ وأيهما يمشي ثانياً؟ أم كان هناك إيقاع موسيقي يضبط حركتهما؟؟.

وإذا تركنا هذا الإمكان (العلمي)، فهل يقبل العقل أن حاكماً في مثل منزلة هارون الرشيد كان فارغاً لهذا العبث، بل لهذا الفساد؟ وهل يعقل أن من يصل إلى هذا الحد من (السقوط) يمكن أن يكون صاحب هذا التاريخ الذي زحم الدنيا، من الغزوات والانتصارات والسفارات، والبناء والتعمير، وقيادة (الدنيا كلها) في طريق الحضارة والنور، هذه الخطوات الفساح التي، تمت في عهد الرشيد، هل يقبل عقلُ عاقل أن هارون الرشيد الذي كان يقود الجيوش بنفسه، ويقضي الشهور تلو الشهور في ملابس الميدان، هذا الذي أذلّ أباطرة الروم، ودفع عن ثغور المسلمين دسائسهم ومؤامراتهم، حتى مات مجاهداً ودفن هناك في (طوس) على أطراف دولته، بعيداً عن عاصمته و (قصره) مسيرة أيام، هل يعقل عاقل أن هذا المجاهد يصل إلى هذا المنحدر من السقوط؟؟ إلا في عقل. هؤلاء المستشرقين.

بل إن جعفر البرمكي هذا كان قائداً محنكاً، ولا شك أن مؤرخ الحضارة قرأ عن أعماله الحربية العظيمة، وأن هارون الرشيد كان يرمي به في أخطر المآزق، ويلجأ إليه في أشق المضايق، فطالما قمع الفتنة، وردع

العدوان، وسدّ الثغور، وحى الحصون، وجال في أرض
العدو وصال.

أفمثل هذين العظميين الطاهرين المجاهدين يكون
فارغاً لما يرمز إليه بهمه ولمزه، ذلك المؤلف العالمي
(الهمة للمزة)^(٣٠).

مستشرق ثالث:

★ (فان فلوتن):

يعتبر (فان فلوتن) أحد المستشرقين المعنيين بالتاريخ الإسلامي،
خاصة فترة الأمويين والعباسيين، ونستطيع أن نجد اسمه يتكرر في كثير من
الكتب الجامعية مرجعاً من مراجعهم يباهون به، ويفتخرون بالاعتماد عليه،
وهو يغريهم بما ينسبه إلى الطبري، والبلاذري، واليعقوبي، والواقدي،
ونحوهم، فيخيل للباحثين والدارسين أنه (وثق) كل أخباره، وأتى بها من
منابعها، فيعجبون به، ويطمئنون إليه.

السيطرة العربية:

لفلوتن كتاب بهذا الاسم، ونظراً لأهميته في مجال التاريخ حظي بعناية
من رجال التاريخ عندنا، فترجمه إلى اللغة العربية سنة ١٩٣٤ م الدكتور
حسن إبراهيم حسن، ومحمد زكي إبراهيم، وطبعت هذه الترجمة طبعتين، ثم
ترجمه سنة ١٩٨٠ م مرة ثانية الدكتور إبراهيم بيضون، وفلوتن متخصص
في تاريخ هذه الفترة حيث كانت أطروحته للدكتوراه في نفس الموضوع،
ودراسته ومقالاته وأبحاثه تتجه كلها هذه الوجهة.

ومن هنا كان لكلامه وزن وقيمة، وكان (لتحريفه) للمصادر و

(٣٠) نحن نعرف ويعرف (ول ديورانت) أكثر منّا من قادة الفكر والرأي في بلاده يصدق عليهم
يقيناً ما حاول أن يرمي به هارون الرشيد وجعفر بل حاول أن يرمي به المجتمع المسلم
في بغداد كلها، نحن نعرف ولكن نعتف ونطهر قلمنا وكتابتنا أن نذكر، ولا نهمز ولا
نلمز.

(خيانته) للمنهج خطر عظيم، وكان هذا منه جرماً أي جرم.

ونحن نلتزم بهدفنا هنا، فلا يعني ما في الكتاب من تهجم على الإسلام والمسلمين، الذي لا يعدو أن يكون سباً وشتماً (بأسلوب أكاديمي)، وإنما يعني هنا جريمته في حق (التراث) وكيف حرف المصادر والمراجع وزيفها. وإليك هذا المثال:

• جاء في ص ٦٧ قوله: «وقد فرضت حالة الترف المتصاعدة هذه [يقصد الترف الذي أصابه المسلمون ثمرة للفتوح] تغطية دائمة لمواجهة متطلبات جديدة، واللجوء إلى الاستدانة كطريقة فذة من أجل إشباع رغباتهم.....» ثم أحالنا على الطبري: ٢٨١١/١.

فلماذا نجد في الطبري في هذا الموضع؟

لم نجد في الطبري إلا خبراً عن استدانة سعد بن أبي وقاص من بيت مال الكوفة، وكان خازن بيت المال عبد الله بن مسعود رضي الله عنها، وكان سعد والي الكوفة، فاستقضى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سعداً، واشتد في مطالبته، فاستمهله سعد فلم يقبل، وكان بينهما تلاوم، ووصل إلى عثمان بن عفان رضي الله عنهم جميعاً، ملامها معاً، وقال لهما: أنتم أصحاب رسول الله ﷺ، فكيف تتلاحيان هكذا أمام الناس، وعزل سعداً، وأقر عبد الله بن مسعود على عمله.

هذا هو ما ذكره الطبري، فكيف يفهم منه أي قاريء. بله باحث ضليع، يقتعد مقعد الأستاذية؟؟

كيف يفهم من هذه الحادثة أن الاستدانة قد صارت ظاهرة في المجتمع؟؟ وأنها أصبحت وسيلة (فذة) لإشباع الترف الذي شاع فيه؟ كيف يفهم هذا؟ وبأي منطق يقال هذا؟ وأي ترف كان في مجتمع الكوفة سنة ٢٦ هـ.

ثم لو نظر إلى هذه الحادثة بعين مجردة، ودون تعمق ولا (منهج بحث) ولا.... ولا.... ألا يجد فيها فخراً للإسلام والمسلمين؟؟ ألا يرى كيف لم يستطع الحاكم (والي الكوفة) أن ينال من مال الجماعة إلا قرضاً؟ ثم ألا يرى كيف كانت أمانة خازن بيت المال الذي لم يسعه السكوت عن (الوالي)

واصطناع يدٍ عنده، وأي (يدٍ)؟ بالتأجيل فقط طبعاً (لا بالتنازل) ثم ألا يرى تلك الحرية التي وسعت (موظفاً) (صرافاً) (خازناً) يلاحي الأمير، ويناصيه، ويغلظ له؟؟؟ أية (ديمقراطية) هذه؟؟ ألا تهز أعطافه؟ ألا تروعه؟ ألا تبهره؟.

ثم ألا يتبادر إلى الذهن أن الحاجة، والفاقة هي التي ألجأت سعداً إلى الاستدانة؟؟ وهذا هو الواقع!! ففيم كان يستدين سعد في ذلك الوقت؟؟ وفي أي مجال كان ينفق فيه في ذلك الحين؟؟ فقد كانوا يعيشون عيش الكفاف!!.

ثم لو مدّ بصره قليلاً، لقرأ في الأسطر التالية بقية القصة، وكيف أن سعداً لشدة ألمه من عنف عبد الله بن مسعود، وعدم رفقته وتأنيه به - رفع يديه إلى السماء، وقال: اللهم ربّ السموات والأرض.... فقاطعه عبدُ الله بنُ مسعود قائلاً: ويلك!! قل خيراً ولا تلعن. وخاف أن يدعو سعدُ عليه، فقال سعدٌ عند ذلك: أما والله لولا اتقاء الله لدعوت عليك!!! كلمات تقطر تقوى، وتندى بالحب والإخاء، ومواقف تنطق بالطهارة والتعفف.

ولو قرأ بقية الصفحة لوجد أن الأمير الذي تولى بعد سعد على الكوفة مكث خمس سنين، وليس على داره باب!!! فأَي ترف؟ وأي استدانة؟.

ولكن هكذا بهذا التحريف، وبهذا التزييف، استكره النص، واستنطقه ما لا ينطق به، وقال على الطبري ما لم يقل، وقلب الحسنات سيئات.

• والأمثلة لا تنتهي، ولكننا نكتفي بنموذج آخر من كلام (فلوتن) في نفس الكتاب في نفس الموضوع جاء في ص ٦٦: «ولقد أصابت الأسرُ المرموقة في الكوفة ثراءً، فاحشاً كان مصدره (المغانم) والأعطيات السنوية، فكان الكوفي إذا ما ذهب إلى الحرب، يصطحب معه أكثر من ألف من الجمال، عليها متاعه وخدمه» ثم نسب ذلك إلى الطبري: ٦/٢/٨١٠ س ٨.

وعلى البديهة نرفض أن يكون هذا الكلام في الطبري، فنحن نعرف الطبري رضي الله عنه إماماً عالماً، مؤرخاً محدثاً فقيهاً، أو على الأقل (عاقلاً)

يدري ماذا يقول!!! فكيف يذهب الجندي المقاتل إلى الميدان ومعه أكثر من ألف من الجبال تحمل متاعه وخدمه؟ كيف يقاتل ومعه هذه الحاشية؟ وما يصنع بجمل ألف جل من المتاع في الميدان؟ وإذا فرضنا أن الجيش كان عشرة آلاف مقاتل (وهذا تقدير متواضع) فكم عدد الجبال التي تحمل متاعهم؟ أليست أكثر من عشرة ملايين من الجبال؟ كيف يتحرك هذا الجيش؟ وأية طرق تسعمهم وأية مياه تكفيهم؟ وأية مراعى تطعمهم؟ وإذا سقط من الجيش بضعة مئات أو آلاف قتلى في الميدان، فأين تذهب الملايين من الجبال التي تحمل أمتعتهم؟.

لو قرأ أي عاقل هذا الخبر في أصح كتابٍ لا تُتهم صاحبه، أو على الأقل نسبه إلى الخطأ والوهم، ورفض أن يحكي هذا الكلام أو ينقله.

ولكن المستشرق العظيم في غمرة اجتهاده لإثبات أن فتوحات المسلمين كانت انتهاكاً لحريات وثروات البلاد التي فتحوها راح يجمع الأدلة من هنا وهناك، ويلوئها ليا، ويزيفها تزيفاً. إلا أننا ما كنا نتوقع أن يخرج بتزييفه إلى حد اختراع هذه الخرافة، التي لا شك لم ينتبه إليها، فقد شهدت عليه لا له.

وهل لذلك أصل في الطبري؟؟.

إن عبارة الطبري تقول على لسان قيس بن الهيثم أحد أصحاب مصعب بن الزبير قبيل التحامه مع جيش عبد الملك بن مروان، يُرغَّب أهل العراق في القتال، ويبين لهم حسن معاملة ابن الزبير لهم، ورفعهم لمنزلتهم ومكانتهم: «... والله لقد رأيتُ سيد أهل الشام على باب الخليفة يفرح إن أرسله في حاجة، ولقد رأيتنا في الصوائف، وأحدنا على ألف بعير...».

فالقائل هنا يريد أن يوازن لأهل العراق بين معاملة خليفة الشام لأصحابه، فالسيد منهم يقف بالباب، ويعدها تكريماً من الخليفة لو أرسله في حاجته، وبين إكرام حكامهم (الزبيريين) لهم، فالواحد منهم على ألف بعير. ومعنى على ألف بعير، أي أمير ألف، وكان هذا أكبر لقب في الجيش

بعد القائد العام، أي أنهم في كنف الزيريين كلهم أمراء. (انظر العسكرية العربية للواء الركن محمود شيت خطاب كتاب الأمة رقم ٣ ص ٤٤).

وهكذا نختتم بهذا النموذج من تحريف المستشرقين وخيانتهم للمراجع والمصادر.

ولا يقولن أحد: إنكم بهذا تتصيدون للقوم أخطاءهم تصيداً!! ومن الذي لا يخطيء؟ بحسبهم فخراً، ويكفيهم نبلاً أن تُعدّ عيوبهم، وأن تحصى أخطاؤهم، من ذا الذي ما ساء قط، ومن له الحسن فقط؟ لكل جواد كبوة، ولكل عالم هفوة.

والجواب:

أولاً: أن هذه ليست كبوات، وليست هفوات، بل هي عمد مع سبق الإصرار والترصد.

ثانياً: أنها حقاً قليلة، لا تساوي شيئاً بالنسبة إلى ما في الكتاب من حقائق صادقة، ومعلومات قيمة، بل لما فيه أحياناً من تمجيد لنا، وثناء على تاريخنا، واعترافٍ بعظمة ديننا. ولكن ذلك لا يندع إلا السذج، والأغرار، فإن هذا أمر مقصود، مدروس، وكيد محكم وتدبير خبيث، ذلك أنهم لو صارحونا بكل ما في جمعيتهم من السهام، وما في فكرهم من سموم لكان لهم منا العناد والإعراض، بل المقاومة والدفاع، والانتقام، يقول العلامة أبو الحسن الندوي - مد الله في عمره - تحت عنوان: الاستراتيجية الدقيقة: «ومن دأب كثير من المستشرقين أنهم يعينون لهم غاية ويقررون في أنفسهم تحقيق تلك الغاية بكل طريق، ثم يقومون لها بجمع معلومات - من كل رطب ويابس - ليس لها أي علاقة بالموضوع، سواء من كتب الديانة والتاريخ، أو الأدب والشعر، أو الرواية والقصص، أو المجون والفكاهة،

وإن كانت هذه المواد تافهة لا قيمة لها، ويقدمونها بعد التمويه بكل جرأة، ويننون عليها نظرية ليس لها وجود إلا في نفوسهم وأذهانهم.

إنهم في أغلب الأحيان يذكرون عيباً واحداً، ويجوّدون لتمكينه في النفوس بذكر عشرة محاسن، ليست لها أهمية كبيرة، وذلك كي يقف القارئ خاشعاً أمام سعة قلوبهم وسماحتهم، ويسيع ذلك العيب الواحد الذي يكفي لطمس جميع المحاسن.

وكثير من هؤلاء المستشرقين يدسون في كتاباتهم مقداراً خاصاً من «السم» ويحترسون في ذلك، فلا يزيد على النسبة المينة لديهم، حتى لا يستوحش القارئ، ولا يثير ذلك فيه الحذر، ولا يضعف ثقته بنزاهة المؤلف.

إن كتابات هؤلاء أشد خطراً على القارئ من كتابات المؤلفين الذين يكاشفون العداء، ويشحنون كتبهم بالكذب والافتراء، ويصعب على رجل متوسط في عقلية أن يخرج منها، أو ينتهي في قراءتها دون الخضوع لها^(٣١).

(٣١) (الإسلام والمستشرقون) بحث ألقاه سماحته أمام المؤتمر الذي عقد بهذا الاسم (الإسلام والمستشرقون) بإشراف (دار المصنفين) بأعظم جره بالهند في فبراير سنة ١٩٨٢ م، وكان لنا شرف المشاركة فيه، (انظر مجلة البعث الإسلامي رمضان سنة ١٤٠٢ هـ ص: ١٤).

الخاتمة

الآن تستطيع أن تقول بالنتائج التالية، بعضها بالتحقيق،
وبعضها بالتقريب:

١ - إن حجم عمل المستشرقين في مجال نشر التراث، وتحقيقه، لا يكاد يذكر^(٣٢).

٢ - إنهم عُنوا بالنشر في اتجاهين:

- تراث الفرق، والإحن، وكل ما يؤدي إشاعته ونشره إلى تجديد النزاع بكل صوره، الفكري، والمذهبي والسياسي.
- كل ما يفقدنا الثقة بماضينا وأمجادنا، ورجالنا، وقادتنا، ويكفيهم ألف ليلة، والأغاني.

٣ - إنهم يلبسون طيلسان البحث العلمي، ويرفعون لواء (الأكاديميات) وهم مضللون، خائنون للعلم و (المنهج) و (الأمانة) و (طرق البحث) البحث.

٤ - إن عنايتهم بالتراث، كانت، وما زالت، وستظل، من باب (اعرف عدوك) فهذه الكتب (التراثية) هي الخرائط، والصور، لعقولنا وعواطفنا، ومشاعرنا، واتجاهاتنا، واهتماماتنا، وحبنا، وبغضنا،

(٣٢) ما زلنا في حاجة إلى دراسة استقصائية شاملة، لا تقوم على (العينات) والنماذج كالتى قمنا بها.

وغضبنا، ورضانا. فهي المفاتيح التي عرفوا بها كيف يخططون
لتدميرنا ثقافياً، واجتماعياً، وفكرياً، وعلمياً، بعد ما حطمونا
عسكرياً، وحربياً، وسياسياً.

٥ - ومن أعجب العجب أن تجد أمة - مثل أمتنا - تشكر، وتجد
وتعظم أمر سارقي وثائقها، لمجرد أنهم احتفظوا بها، أو قدموا إليها
صورة منها، وعهدي بالدول الواعية، أنها تفضل حرق وثائقها من
أن تقع في يد أعدائها.
والله أسأل: أن تعود أمتنا إلى مجدها وعزها، وأن يعيننا على قول
الحق ويجعله خالصاً لوجهه.

المحتويات

المَوْضُوع	الصفحة
مدخل الى القضية	٥
اتجاهات النشر عند المستشرقين	٧
الاتجاه الفكري للمستشرقين	١٤
هذه آثارهم	٢٣
خيانة المنهج	٢٦
الخاتمة	٤٣

من منشورات دار الوفاء

- * الاتجاهات الفكرية المعاصرة
- * الإسلام في مواجهة الاستشراق العالمى
- * الحضارة الإسلامية مقارنة بالحضارة الغربية
- * حقائق الإسلام بين الجهل والجهود
- * حوار مع الشيوعيين فى أقيية السجون
- * الغزو الفكرى فى المناهج الدراسية (أ) فى العقيدة
- * الغزو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام
- د. على جريشة
- د. عبد العظيم المطعنى
- د. توفيق الواعى
- عبد المجيد صبح
- عبد الحليم خفاجى
- على لين
- د. عبد الستار فتح الله سعيد
- د. السيد أحمد فرج
- * المؤامرة على المرأة المسلمة

ومن سلسلة « نحو عقلية إسلامية واعية »

- * العصريون .. معتزلة اليوم
- * جذور العلمانية
- * تهافت قبل السقوط وسقوط صاحبه
- * قوى الشر المتحالفة (الاستشراق — التبشير — الاستعمار)
- * شبهات حول العصر العباسى الأول
- * فى وجه المؤامرة على تطبيق الشريعة الإسلامية
- * مستقبل الحضارة
- * الإسلام فى مواجهة التحديات
- يوسف كمال
- د. السيد أحمد فرج
- عبد المجيد صبح
- محمد محمد الدهان
- د. مؤيد فاضل ملا
- رشيد
- مصطفى فرغلى
- الشقىرى
- يوسف كمال
- د. محمد رأفت سعيد

٨٨ / ٢٧٩٨

٨ - ٨٠ - ١٤٢١ - ٩٧٧

مطالع الوفاء - المنصورة

شارع الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ت : ٣٤٢٧٢١ - ص.ب : ٢٣٠

تلكس : ٢٤٠٠٤ DWFA UN

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة ش.م.م

الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ت : ٢٤٧٧١ / ٢٥٦٢٢٠ / ٢٥٦٢٣٠

المكتبة : أمام كلية الطب ت : ٢٤٧٤٢٢ ص . ب . ٢٣٠ فاكس DWFA UN 24004



تطلب جميع منشوراتنا من :

دار النشر للجامعات المصرية - مكتبة الوفاء

٤١ ش شريف ت : ٣٩٢١٩٩٧ / ٣٩٣٤٦٠٦

